

## Un acercamiento misionológico a los talibanes procesos consideraciones y pensamientos

**Mg. Juan Carlos Márquez Contreras<sup>1</sup>**

[juan.marquez@uab.edu.bo](mailto:juan.marquez@uab.edu.bo)

<https://orcid.org/0009-0009-8913-0306>

Universidad Adventista de Bolivia

### RESUMEN

La implementación de una propuesta de acercamiento amigable con el tema de la salvación hacia los talibanes, representa un marcado desafío, debido al contexto en el que se construye el pensamiento de esta corriente islámica. El resaltado énfasis de los constructos religiosos musulmanes que se entretienen con la sociedad, la política y la cosmovisión talibán, dejan un estrecho ángulo de perspectiva para realizar un acercamiento misionológico hacia este sector. Sin embargo, es preciso aprovechar los puntos de conexión afines, básicamente en términos religiosos, para entablar un camino de acercamiento amigable hacia los talibanes.

En este proceso misionológico, es preciso considerar que los talibanes son personas que tienen las mismas necesidades, sueños y anhelos que cualquier persona en el mundo. Y, que el método misionero de Jesús es adaptable a este propósito misionológico, meditando los pasos a dar de manera prudente, paciente y con una comprensión sólida y profunda de las verdades bíblicas internalizadas en el plan misionero.

Cabe señalar que, el proceso misionológico hacia los talibanes es complejo y muy limitado y, considerando las aristas de este emprendimiento se debe confiar plenamente en la providencia divina para crear vías de acceso hacia el pensamiento aparentemente impenetrable de la línea talibán, evitando toda actitud de crítica y asumiendo los riesgos que representa el hecho de llevar el evangelio hasta los confines del mundo según los designios de la Gran Comisión.

*Palabras claves: misionología; islam; musulmán; talibán; corán.*

---

<sup>1</sup> Autor Principal

# **A missiological approach to the Taliban processes, considerations and thoughts**

## **ABSTRACT**

The implementation of a proposal for a friendly approach to the issue of salvation towards the Taliban represents a marked challenge, due to the context in which the thought of this Islamic current is built. The highlighted emphasis on Muslim religious constructs that are interwoven with Taliban society, politics and worldview, leaves a narrow angle of perspective for a missiological approach to this sector. However, it is necessary to take advantage of the related connection points, basically in religious terms, to establish a path of friendly rapprochement with the Taliban.

In this missiological process, it is necessary to consider that the Taliban are people who have the same needs, dreams and desires as anyone in the world. And, that the missionary method of Jesus is adaptable to this missionary purpose, meditating the steps to take in a prudent, patient way and with a solid and deep understanding of the biblical truths internalized in the missionary plan.

It should be noted that the missiological process towards the Taliban is complex and very limited and, considering the edges of this endeavor, one must fully trust divine providence to create access routes towards the apparently impenetrable thought of the Taliban line, avoiding any attitude of criticism and assuming the risks that the act of taking the gospel to the ends of the world represents according to the designs of the Great Commission.

**Keywords:** *missiology; islam; muslim; Taliban; koran.*

*Artículo recibido 01 abril 2023*

*Aceptado para publicación: 15 abril 2023*

## INTRODUCCIÓN

En el presente estudio se planteará una propuesta respecto de un acercamiento misionológico hacia la línea talibán pertenecientes al islamismo.<sup>2</sup> Es fundamental considerar que, en el contexto bíblico<sup>3</sup> y, en el enfoque de la Iglesia Adventista del Séptimo Día,<sup>4</sup> la intención suprema de Dios es que todas las naciones y personas en el mundo<sup>5</sup> conozcan el plan de salvación (Mt 24:14; 28:18-20; 2 P 3:9; Jn 3:16, 17).<sup>6</sup> Como también, la salvación “es el término que se utiliza más ampliamente en la teología cristiana para expresar la provisión de Dios para la condición humana”<sup>7</sup> (Hch 3:15; 5:31; Heb 12:2). Y, en un sentido más amplio “la salvación puede significar cura, recuperación, remedio, rescate, redención, o bienestar. Esto se puede relacionar con la preservación del peligro, de la enfermedad o de la muerte”<sup>8</sup> (Mt 9:22; Hch 27:20, 31, 34; Heb 5:7). Dicho concepto es abundantemente difundido en el texto sagrado.

En tal caso, la salvación es la temática principal de toda la Biblia ya que, “según el teólogo alemán Oscar Cullmann, la esencia de la Biblia es la historia de la salvación. Teniendo en cuenta este enfoque, hay que interpretar la Palabra de Dios de manera orgánica”,<sup>9</sup> pues Dios anhela la salvación de toda la humanidad sin excepción alguna de raza, origen o credo.<sup>10</sup>

Con este propósito, es imprescindible comprender que en el enfoque talibán, según lo describe su libro sagrado,<sup>11</sup> el Corán<sup>12</sup> “el islam desarrolló un camino demasiado angosto, un camino enmarcado por los límites del entendimiento de Mahoma”,<sup>13</sup> su profeta.<sup>14</sup> Como también, es inconfundible y

---

<sup>2</sup>Tim Winter, *The Cambridge Companion to Classical Islamic Theology* (Cambridge: Cambridge University Press, 2008), 33.

<sup>3</sup>Asociación Ministerial de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día, *Creencias de los adventistas del séptimo día* (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2018), 236.

<sup>4</sup>General Conference of Seventh-Day Adventists, *Declaraciones, orientaciones, y otros documentos* (México: Asociación Publicadora Interamericana, 2010), 252.

<sup>5</sup>John Azumah, *My Neighbor's Faith: Islam Explained for Christians* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2008), 18.

<sup>6</sup>En el presente estudio se utilizará la versión bíblica Reina Valera 1960.

<sup>7</sup>I. H. Marshall, “salvation”, Sinclair B. Ferguson, David F. Wright, y J. I. Packer, eds. Hiram Duffer, trad. *Nuevo diccionario de teología* (El Paso, TX: Casa Bautista de Publicaciones, 2005), 830.

<sup>8</sup>Charles Caldwell Ryrie, *Teología básica* (Miami, FL: Editorial Unilit, 2003), 318.

<sup>9</sup>Claudionor Corrêa de Andrade, *Diccionario teológico: con un suplemento biográfico de los grandes teólogos y pensadores* (Miami, FL: Patmos, 2002), 178.

<sup>10</sup>Asociación Ministerial de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día, *Creencias de los adventistas del séptimo día*, 237.

<sup>11</sup>Ida Glaser, “Towards a mutual understanding of Christian and Islamic concepts of revelation”, *Themelios*, no. 3 (1982): 16–17.

<sup>12</sup>Andrew Rippin, *Muslims: Their Beliefs and Practices* (Londres: Routledge, 2001), 32.

<sup>13</sup>Don McCurry, *Esperanza para los musulmanes* (Miami, FL: Editorial Unilit, 1996), 90.

notablemente reconocido el “fanatismo de los talibanes”<sup>15</sup> en todos los ámbitos de la práctica de sus actividades y rituales,<sup>16</sup> regido por su mensajero,<sup>17</sup> aunque en su perspectiva<sup>18</sup> los cristianos fallaron y se corrompieron,<sup>19</sup> pues según las creencias talibanes, “el Islam es la única religión verdadera y todas las otras, incluyendo el cristianismo, son falsas. Y, en el mundo solo consiste en dos regiones, la ‘morada del Islam’ y la ‘morada de la guerra’, el resto del mundo”.<sup>20</sup> Por tal motivo, en el presente estudio se presenta una propuesta de acercamiento amigable con el evangelio hacia este objetivo, circunstancialmente complejo.

### **La comprensión de la salvación en el Islam**

Según la religión islámica, la salvación es alcanzada “a través de la adoración a Dios solamente”,<sup>21</sup> esta perspectiva define un claro panorama acerca de esta enseñanza de acuerdo al libro sagrado del islamismo, el Corán,<sup>22</sup> “[Aquellos] que invocan a Dios de pie, sentados o recostados, que meditan en la creación de los cielos y la Tierra y dicen: “¡Señor nuestro! No has creado todo esto sin un sentido. ¡Glorificado seas! Presérvanos del castigo del Fuego” (Corán 3:191). Así, la salvación en el islamismo se obtiene solo mediante la sumisión al verdadero Dios,<sup>23</sup> siendo una necesidad en la experiencia del ser humano ya que la humanidad es imperfecta y precisa urgentemente del amor y perdón de Dios<sup>24</sup> expresado en el reconocimiento únicamente de Él.<sup>25</sup>

Un concepto muy claramente definido en el islamismo es la percepción de la unicidad de Dios,<sup>26</sup> se considera la creencia únicamente en un solo Dios<sup>27</sup>, así queda corroborado en la cita del Corán<sup>28</sup> “Di:

---

<sup>14</sup>Para los musulmanes, Mahoma es el profeta más elevado de su religión, el mensajero de Dios y la persona que recibió la última revelación de Dios para la humanidad.

<sup>15</sup>David F. Burt, *El ministro fiel: 1 Tesalonicenses 2:1-3:13* (Barcelona: Publicaciones Andamio, 2002), 152.

<sup>16</sup>W. Montgomery Watt, *Muhammad: Prophet and Statesman* (Londres: Oxford University Press, 1974), 14.

<sup>17</sup>Martin Lings, *Muhammad: His Life Based on the Earliest Sources* (Rochester, VT: Inner Traditions, 2006), 43.

<sup>18</sup>Murat Kaya, *The Final Divine Religion Islam* (Estambul: Erkam Publications, 2009), 101.

<sup>19</sup>Jaques Jomier Op, *Biblia y Corán* (Madrid: Editorial Razón y Fe, 1966), 17.

<sup>20</sup>Cyril Glassé, *Concise Encyclopedia of Islam* (New York: Harper and Row, 1989), 93.

<sup>21</sup>Aisha Stacey, *Salvation in Islam* (Islamhouse.com, 2013), 5.

<sup>22</sup>El Corán es el libro sagrado de los musulmanes, se cree que Dios reveló al profeta Muhammad cada una de las palabras que contiene este libro.

<sup>23</sup>I. Ishaq, *The Life of Muhammad* (Karachi, New York: Oxford University Press, 2002), 106.

<sup>24</sup>Se debe aclarar que la descripción de Dios en el Corán es diferente a la de la Biblia. Sin embargo, no hay otra palabra para decir Dios aún en la Biblia en árabe. Su origen proviene del hebreo, de la palabra Dios אֱלֹהִים y arameo, de la palabra Al-lah ܐܠܗܐ.

<sup>25</sup>Ahmet Kurucan y Mustafa Kasim Erol, *Dialogue in Islam* (Londres: Dialogue Society, 1999), 8.

<sup>26</sup>Robert Charles Stade, *Ninety-Nine Names of God in Islam* (Ibadan, Nigeria: Daystar Press, 1970), 114.

<sup>27</sup>Stacey, *Salvation in Islam*, 8.

Él es Al-lah, Uno. Al-lah es el Absoluto. No engendró ni fue engendrado. Y no hay nada ni nadie que sea semejante a Él” (Corán 112).<sup>29</sup> “Yo soy Al-lah, y no hay más divinidad que Yo. Adórame solo a Mí y haz la oración para recordarme” (Corán 20:14). Confirmando de esta manera que la salvación solamente está en Dios y no en un intermediario.<sup>30</sup> “No existe necesidad alguna para que Dios o un Profeta de Dios se sacrifiquen a sí mismos por los pecados de la humanidad a fin de comprar el perdón. El Islam rechaza esta visión por completo”,<sup>31</sup> como reconocimiento único a Dios. “El Corán no solo niega la necesidad de la cruz sino el hecho mismo”.<sup>32</sup>

En todo caso, “en el Islam salvarse significa ser salvado por Dios del infierno no tanto del pecado, para gozar un modo de vida que, siendo excelente, no se halla empero a un nivel cualitativamente diverso de la vida presente”.<sup>33</sup> Esta consideración es ampliamente difundida por el islamismo en la práctica de esta principal concepción acerca de la salvación.<sup>34</sup> En efecto, “La salvación en el Islam es obtenida por creer en Alá y obedecer las enseñanzas de Mahoma y hacer buenas obras de acuerdo con los cinco pilares y las leyes islámicas. En otras palabras, el islamismo es una religión de salvación por obras”.<sup>35</sup> Tal percepción dirige y enfatiza las acciones de las diversas expresiones de los musulmanes.<sup>36</sup>

Para el islamismo, el pecado es una mancha de puntos negros cubriendo el corazón humano,<sup>37</sup> Mahoma<sup>38</sup> declara: “si un creyente peca, un punto negro aparece sobre su corazón. Si se arrepiente, deja de pecar y pide perdón por su pecado, su corazón se limpia de nuevo. Si persiste (en el pecado en

---

<sup>28</sup>Muhammad Maulana Ali, *Introduction to the Study of The Holy Qur'an* (Columbus, OH: Ahmadiyya Anjuman Isha'At Islam Lahore, 1992), 89.

<sup>29</sup>Pablo A. Deiros, *Historia del cristianismo: los mil años de incertidumbre (500-1500)* (Buenos Aires: Ediciones del Centro, 2006), 81.

<sup>30</sup>Sayyid Ajtar Rizvi, *Allah, Corán e Islam* (Cabul: Biblioteca Islámica Ahlul Bait, 2005), 52.

<sup>31</sup>Stacey, *Salvation in Islam*, 9.

<sup>32</sup>John Stott, *La cruz de Cristo* (Barcelona: Ediciones Certeza Unida, 2008), 53.

<sup>33</sup>José Miguel Odero, *El designio divino de salvación y la pluralidad de las religiones* (Pamplona, España: Servicio de Publicaciones de la Universidad de Navarra, 2000), 230.

<sup>34</sup>Teresa Bernheimer y Andrew Rippin, *Muslims: Their Religious Beliefs and Practices* (Abingdon, New York: Routledge, 2011), 32.

<sup>35</sup>Borge Schantz, “The Stranger Within Your Gates” *Journal of Adventist Education* (february/march 2005): 7.

<sup>36</sup>Juan Martos Quesada, “El Corán como fuente de derecho en el Islam”, *Cuadernos de Historia del Derecho* (enero 2004): 12.

<sup>37</sup>Meraj Mohiuddin y Sherman Jackson, *Revelation: The Story of Muhammad* (Scottsdale, AZ: Whiteboard Press, 2015), 39.

<sup>38</sup>W. Montgomery Watt, *Muhammad, Prophet and Statesman* (Oxford, U.K.: Oxford University Press, 1961), 206.

lugar de arrepentirse), el punto crece hasta cubrir su corazón”.<sup>39</sup> Respecto del arrepentimiento, el Corán menciona: “¡Oh, pueblo mío! Pidan perdón a su Señor y arrepíentense, que Él les enviará del cielo lluvias benditas, aumentará su fortaleza y multiplicará su poderío” (Corán 11:52). Y, aludiendo a la benevolencia divina, enfáticamente confirma: “¡Oh, siervos míos que están sumidos en el pecado [perjudicándose a sí mismos]! No desesperen de la misericordia de Dios. Dios tiene poder para perdonar todos los pecados. Él es el Perdonador, el Misericordioso” (Corán 39:53). Reconociendo de esta forma a Dios como un ser paciente y condescendiente con el ser humano pecador.<sup>40</sup>

### **Puntos de diálogo amigable con el islamismo**

De acuerdo con la investigación que realiza López<sup>41</sup> respecto de los puntos de diálogo amigable entre los cristianos adventistas del séptimo día y los musulmanes<sup>42</sup> se consideran los siguientes: la creencia en un libro sagrado, la Biblia y el Corán<sup>43</sup> respectivamente con cada religión,<sup>44</sup> la doctrina de la adoración a un solo Dios,<sup>45</sup> la creencia en el retorno de Jesús<sup>46</sup> por segunda vez,<sup>47</sup> la consideración doctrinal de la tierra nueva<sup>48</sup> y la creencia en las normas de salud.<sup>49</sup>

Estas doctrinas que son puntos de conexión amigable<sup>50</sup> hacia los musulmanes, representan puentes de oportunidad para alcanzar con el evangelio a este sector social. Ya que, si se quiere alcanzar a los musulmanes se deben dejar a un lado los prejuicios y conceptos erróneos preconcebidos.<sup>51</sup> Se debe indagar más profundamente en las áreas de acuerdo en las creencias bíblicas y reforzar el esfuerzo por

---

<sup>39</sup>Stacey, *Salvation in Islam*, 6.

<sup>40</sup>Juan Eduardo Campo, *Encyclopedia of Islam* (New York: Facts on File, 2009), 25.

<sup>41</sup>Salvador López Mérida, “Similitudes entre las creencias de los adventistas del séptimo día y los musulmanes” (Tesis de Licenciatura, Universidad de Montemorelos, 2018), 35-55.

<sup>42</sup>Jerald Whitehouse, “Communicating Adventist Beliefs in the Muslim Context”, *Journal of Adventist Mission Studies* 2, no. 2 (enero 2006): 87.

<sup>43</sup>George W. Braswell Jr, *Islam: Its Prophet, Peoples, Politics and Power* (Nashville, TN: Boardman & Holman Publishers, 1996), 13.

<sup>44</sup>John Wansbrough, *Quranic Studies: Sources and Methods of Scriptural Interpretation* (Amherst, New York: Prometheus Books, 2004), 51.

<sup>45</sup>Kenneth J. Thomas, “Allah in Translations of the Bible”, *The Bible Translator* 52, no. 3 (julio 2001): 305.

<sup>46</sup>Al-Ḥajjāj Al-Qushayrī y Abdul Hameed Siddiqui, *Ṣaḥīḥ Muslim, Arabic-English* (Nueva Delhi, India: Adam Publishers & Distributors, 2008), 134, 135. La creencia islámica declara que Jesús volverá para exterminar a sus enemigos.

<sup>47</sup>Algunos apologetas islámicos utilizan algunas profecías mesiánicas o algunos pasajes bíblicos para tratar de demostrar profecías que se refieren a Mahoma, por ejemplo, en Dt 18:15, 18-19; Jn 14:16.

<sup>48</sup>Ergun Mehmet Caner y Fetthi Emir Caner, *Unveiling Islam* (Grand Rapids, MI: Kregel, 2002), 221.

<sup>49</sup>Asociación Ministerial de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día, *Creencias de los adventistas del séptimo día*, 312.

<sup>50</sup>Sergio V. Collins et al., *Teología: fundamentos bíblicos de nuestra fe* (Miami, FL: Asociación Publicadora Interamericana, 2005), 133.

<sup>51</sup>Muhammad Maulana Ali, *The Religion of Islam: A Comprehensive Discussion of the Sources, Principles and Practices of Islam* (Columbus, OH: Ahmadiyya Anjuman Isha'at Islam Lahore, 1990), 144.

establecer más firmemente las características comunes y así evitar resaltar los puntos en los que se difiere hacia un enfoque misionológico.<sup>52</sup>

Por tal motivo, se debe considerar que “los cristianos deben conocer profundamente sus propias doctrinas antes de comprometerse en discusiones. Debieran también estudiar cuidadosamente las creencias islámicas, especialmente las leyes y rituales”.<sup>53</sup> Así, es importante reflexionar que “los adventistas tienen la misión de llegar a todos los grupos de personas, naciones o todas las religiones, el testigo adventista debe estar dispuesto a usar todo lo que ya existe en la tradición de ellos, para construir puentes de entendimiento y como analogías a la verdad”.<sup>54</sup>

Una cuestión que debe poner en alerta los propósitos misionológicos es precisamente el asunto de la contextualización ya que, “muchos misioneros, en su intento de lograr la contextualización social, han adoptado una visión baja de las Escrituras”.<sup>55</sup> Por tal motivo, es imprescindible conocer, adecuada, profunda y personalmente las doctrinas bíblicas de la Palabra de Dios<sup>56</sup> con el objetivo de transmitir las hacia el islamismo con una contextualización coránica.<sup>57</sup>

### **Acercamiento amigable hacia los talibanes**

En el proceso de acercamiento amigable hacia la línea talibán,<sup>58</sup> se debe tomar en cuenta que el énfasis de la gran comisión<sup>59</sup> “id, y haced discípulos a todas las naciones” (Mt 28:19), incluye a este gran segmento de la sociedad musulmán.<sup>60</sup> Considerando que, “la gran comisión no concedió excepciones al imperativo. El imperativo de la proclamación se afirma en la realidad de que miles de musulmanes mueren a diario sin un conocimiento salvador de Jesucristo”,<sup>61</sup> especialmente, quienes forman parte del régimen talibán.<sup>62</sup>

---

<sup>52</sup>Kenneth Oster, *Report of the Interdivision Islamic Institute* (Beirut: Lebanon Publications, 1963), 37.

<sup>53</sup>Schantz, “The Stranger Within Your Gates”, 9.

<sup>54</sup>Petras Bahadur, “Should the Qur’an Be Used in Christian Witness?” *Journal of Adventist Mission Studies* 8, no. 2 (enero 2012): 211.

<sup>55</sup>Carlos Martin, “Questions on C-5”, *Journal of Adventist Mission Studies* 1, no. 2 (enero 2005): 35.

<sup>56</sup>Rick Richter, *Comparing the Qur’an and the Bible: What They Really Say About Jesus, Jihad, and More* (Grand Rapids, MI: Baker Books, 2011), 41.

<sup>56</sup>Ganoune Diop, “Relating to the Qur’an”, en *Faith development in context* (Michigan, MI: Andrews University Press, 2005), 155.

<sup>58</sup>David Instone-Brewer, *Moral Questions of the Bible: Timeless Truth in a Changing World* (Bellingham, WA: Lexham Press, 2019), 69.

<sup>59</sup>Charles Hodge, *Systematic Theology* (Oak Harbor, WA: Logos Research Systems, Inc., 1997), 2:549.

<sup>60</sup>Norman L. Geisler y Abdul Saleeb, *Answering Islam* (Grand Rapids, MI: Baker Books, 2002), 21.

<sup>61</sup>Phill Parshall, *Muslim Evangelism: Contemporary Approaches to Contextualization* (Waynesboro, GA: Gabriel Publishing, 2003), 21.

<sup>62</sup>Pablo A. Deiros, *Historia del cristianismo: el testimonio protestante en América Latina* (Buenos Aires: Ediciones del Centro, 2012), 6:352.

En este análisis, es fundamental reconocer que La Meca, es la sede religiosa según el islamismo<sup>63</sup> y “era un refugio de creencias religiosas eclécticas para las tribus árabes que huían de las religiones dominantes: el cristianismo y el zoroastrismo”.<sup>64</sup> Por tal motivo, la perspectiva de proponer un acercamiento amigable<sup>65</sup> hacia los talibanes resulta ser un desafío complejo<sup>66</sup> y, considerablemente arriesgado debido a que, por ejemplo en Afganistán, los cristianos son una parte insignificante de la población en general, pero parecen ser un foco de atención constante para los talibanes y algunas autoridades gubernamentales. Los cristianos pueden ser arrestados y asesinados por convertirse del Islam. Los talibanes se han comprometido a eliminar la pequeña población de cristianos y también erradicar cualquier influencia que el cristianismo tenga en el país, incluida la selección de agencias humanitarias vinculadas al cristianismo.<sup>67</sup>

A pesar de esta situación adversa pero desafiante al mismo tiempo, se propone seguir estratégicamente el modelo de trabajo misionológico de Jesús,<sup>68</sup> el cual es descrito enfáticamente en la famosa declaración: “Sólo el método de Cristo será el que dará éxito para llegar a la gente. El Salvador trataba con los hombres como quien deseaba hacerles bien. Les mostraba simpatía, atendía a sus necesidades y se ganaba su confianza. Entonces les decía: ‘Seguidme’”.<sup>69</sup>

En tal sentido, se propone crear lazos de conexión confiable con el islamismo,<sup>70</sup> aunque será un gran desafío desarrollar este puente amigable hacia los talibanes, debido a su impenetrable posición de pensamiento.<sup>71</sup> Aún así, se deben buscar maneras de entablar lazos de conexión amigable con los talibanes.<sup>72</sup> Es preciso comprender que los talibanes son personas que tienen las mismas alegrías y dolores que otras personas en el mundo, también experimentan temor, esperanza, fracaso y debilidad.

---

<sup>63</sup> Alfred Guillaume, *Islam* (Aylesbury, U.K.: Hunt Barnard Printing, 1956), 24.

<sup>64</sup> Bryan McAnally, *The indispensable Guide to Practically Everything: World Religious and What People Believe* (New York: Guideposts, 2008), 67.

<sup>65</sup> Paul L. Maier, *In the Fullness of Time* (Grand Rapids, MI: Kregel, 1991), 201.

<sup>66</sup> Peter G. Riddell y Peter Cottrell, *Islam in Context: Past, Present, and Future* (Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2003), 87.

<sup>67</sup> Gregory C. Cochran, “What Kind of Persecution Is Happening to Christians Around the World?”, *The Southern Baptist Journal of Theology* 18, no. 1 (2014): 45.

<sup>68</sup> Dante Kensly Emmanuel Richardson, “Contextualización de las principales creencias musulmanas con el fin de alcanzarlos con el evangelio” (Tesis de Licenciatura, Universidad de Montemorelos, 2018). 61

<sup>69</sup> Elena G. de White, *El ministerio de curación* (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2003), 102.

<sup>70</sup> Schantz, “The Stranger Within Your Gates”, 9.

<sup>71</sup> Roy Oksnevad, “Review of Encyclopedia of Islamic Civilization and Religion”, *Trinity Journal* 29, no. 1 (2008): 178.

<sup>72</sup> Schantz, “The Stranger Within Your Gates”, 9.

Probablemente este sea el lazo que se puede extender para configurar una relación de acercamiento hacia este segmento musulmán.<sup>73</sup> Buscar una simple oportunidad, será un supremo objetivo misionológico, aprovechando los puntos de conexión amigable.<sup>74</sup>

La hospitalidad es un gesto de extrema importancia en la mayoría de las culturas islámicas, ya que si se acepta una invitación a comer juntos, indica verdadera amistad. Este acto genuino de amistad y hospitalidad es una herramienta eficiente para quebrar cualquier prejuicio,<sup>75</sup> aun en medio de situaciones hostiles.<sup>76</sup> Sin embargo, en este proceso de desarrollar puentes de interacción se debe tomar en cuenta que, la relación entre hombres y mujeres es extremadamente estricta, desde el punto de vista talibán,<sup>77</sup> ya que, en algunos países islámicos, las mujeres están veladas para protegerlas de extraños.<sup>78</sup> Así, es prudente asumir este conocimiento<sup>79</sup> en el ejercicio de la hospitalidad misionológica,<sup>80</sup> pues en muchos casos es condenable el simple contacto físico o aun visual entre hombres y mujeres.<sup>81</sup> Pero, el objetivo misionero sigue en pie pese a estas situaciones complejas.

Un asunto que resulta importante en este acercamiento misionológico es el hecho de que se debe evitar tomar una posición de crítica hacia los talibanes y sus prácticas.<sup>82</sup> Se debe mantener la perspectiva de que “el deber cristiano es proclamar el evangelio eterno, no comentar o criticar asuntos islámicos tales como la vida o su profeta, la moral individual de los musulmanes o sus prácticas religiosas”,<sup>83</sup> siguiendo el consejo del apóstol Pablo a Timoteo de evitar argumentos sin sentido (2 Ti 2:23), en medio de posiciones controversiales con la adecuada prudencia.<sup>84</sup> Es necesario recordar que, “las palabras árabes ‘Islam’ y ‘musulmán’, literalmente significan ‘rendición’ y ‘reconciliación’ y tienen

---

<sup>73</sup>George W. Braswell Jr., “Four Faces of Islam: Before and after the Terrorist Attack upon America”, *Faith and Mission* 19, no. 2 (2002): 5.

<sup>74</sup>Badru D. Kateregga y David W. Shenk, *Islam and Christianity: A Muslim and a Christian in Dialogue* (Nairobi: Uzima Press, 1980), 2.

<sup>75</sup>Schantz, “The Stranger within your gates”, 9.

<sup>76</sup>Marvin A. McMickle, “Where Have All the Prophets Gone?”, *Ashland Theological Journal Volume* 37 (2005): 14.

<sup>77</sup>Lily Lee, “No Woman or Girl Left behind: Restoring Girls in China and Cambodia”, *Priscilla Papers* 28, no. 1 (2014): 19.

<sup>78</sup>Schantz, “The Stranger Within Your Gates”, 10.

<sup>79</sup>Susie Hawkins, “The Essence of the Veil: The Veil as a Metaphor for Islamic Women”, *Journal for Biblical Manhood and Womanhood* 9, no. 1 (2004): 31.

<sup>80</sup>Anna-Marie Lockard, “Christian-Muslim Engagement: Obstacles and Opportunities”, *Conspectus Volume* 3 (2007): 91.

<sup>81</sup>Schantz, “The Stranger Within Your Gates”, 10.

<sup>82</sup>Rodney J. Decker, “Is It Better to Bury or to Burn? A Biblical Perspective on Cremation and Christianity in Western Culture Part 1”, *Journal of Ministry and Theology* 11, no. 1 (2007): 34–35.

<sup>83</sup>Schantz, “The Stranger Within Your Gates”, 10.

<sup>84</sup>Warren Larson, “Islamic Eschatology: Implications for Christian Witness”, *Journal of Ministry and Theology* 14, no. 1 (2010): 137.

sus raíces en las palabras ‘paz’ y ‘salvación’”.<sup>85</sup> De tal manera que existe un fuerte sentido de coherencia con las acciones asumidas por los talibanes y sus adherentes.<sup>86</sup>

En efecto, desde la perspectiva del pensamiento talibán<sup>87</sup> y en el contexto musulmán, “no hay una clara línea de división entre religión, gobierno, política o moral. Todo se encuentra unido como los ladrillos en un edificio, con la religión como el cemento que une todas las cosas en su lugar”.<sup>88</sup> Esta realidad, desafía mucho más las habilidades misionológicas hacia los talibanes en su cosmovisión ritualista.<sup>89</sup> En todo caso, la mente misionera debe contar con la apertura hacia nuevos paradigmas de comprensión si se anhela cumplir con las expectativas de la misión.<sup>90</sup>

Por tal motivo, se debe considerar con sumo cuidado el tema de la contextualización del pensamiento cristiano con los postulados del Islam.<sup>91</sup> Ya que, en la línea talibán existe una notable muestra de pasión por expresar y defender sus legendarios ideales,<sup>92</sup> y se comprende la necesidad de mantenerse limpio como una de las realidades más importantes de su comprensión acerca del desarrollo de un estilo de vida que incluya todas las facetas de la existencia.<sup>93</sup> Es en este entendido que se crea la oportunidad de presentar a Jesucristo como salvador y quien puede mantener limpia la conciencia y la vida de las personas.

En consecuencia, es necesario considerar que, en este acercamiento amigable hacia los talibanes con el tema de la salvación en Cristo, ser muy sensibles acerca de sus creencias y valores de vida.<sup>94</sup> Como también es imprescindible contar con bastante perseverancia, paciencia, tacto y prudencia en el proyecto de crear un puente hacia un panorama complejo y solamente dependiendo de la providencia divina para llegar a tal efecto. Resaltar finalmente la amonestación de White, “¡Oh, cuánto

---

<sup>85</sup>Schantz, “The Stranger Within Your Gates”, 10.

<sup>86</sup>Jacques Jomier, *How to Understand Islam* (Hants, U.K.: SCM Press Ltd., 1989), 9.

<sup>87</sup>Nick Vuicich y Jay Sedwick, “Review of Raising the Bar: Ministry to Youth in the New Millennium by Alvin Reid”, *Bibliotheca Sacra* 164 (2007): 127.

<sup>88</sup>Schantz, “The Stranger within your gates”, 10.

<sup>89</sup>Muhammad Khouj, *The End of a Journey: An Islamic Perspective on Death and the Afterlife* (Washington, D.C.: The Islamic Center, 1988), 45.

<sup>90</sup>Bertil Wiklander, “The Boundaries of Contextualization in Mission: How Flexible and Absolute Are They? What Principles Should Guide the Church?”, en *Adventist Responses to Cross-Cultural Mission*, ed. Bruce L. Bauer (Michigan: Andrews University press, 2006), 2:124-5.

<sup>91</sup>Gailyn Van Rheenen, “Syncretism and Contextualization: The Church on a Journey Defining itself”, en *contextualization and Syncretism: Navigating Cultural Currents*, ed. Gailyn Van Rheenen (California, CA: William Carey Library, 2006), 7.

<sup>92</sup>Luis Alberto Villamarín Pulido, *Geopolítica del terrorismo islámico* (Columbia, SC: Createspace, 2009), 330.

<sup>93</sup>Jonas Elias Accad, *Building Bridges Christianity and Islam* (Colorado Springs, CO: NavPress, 1997), 89.

<sup>94</sup>Schantz, “The Stranger Within Your Gates”, 11.

necesitamos de creyentes que representen a Cristo en vida y carácter, que lo ensalcen ante el mundo como el esplendor de la gloria del Padre, proclamando que Dios es amor!”.<sup>95</sup>

## CONCLUSIÓN

El propósito misionológico hacia la línea talibán con el tema de la salvación, representa un paradigma desafiante el cual comprende las siguientes conclusiones a considerar.

Se debe entender con sumo cuidado el pensamiento islámico acerca de la salvación. Los postulados musulmanes perciben la salvación como un estado más que identificarla con una persona, este enfoque implica un estudio minucioso del Corán, libro sagrado para el Islam, y la comprensión básica que se tiene de la propuesta de salvación por medio de obras meritorias.

Es sumamente delicado el manejo de los puntos de conexión entre el cristianismo y el Islam, ya que para los musulmanes, los criterios religiosos se entretujan con el gobierno, la política, la moral y la sociedad. En tal caso, si se quiere operar un acercamiento amigable hacia los talibanes, es imprescindible guardar un sumo respeto por su impenetrable modo de pensamiento.

La aplicación de la metodología misionológica de Cristo hacia los talibanes, debe considerar un acercamiento paulatino, pausado, prudente y paciente por parte del cristianismo. Ya que, el riesgo es a costa de la propia vida. En todo caso, se debe conocer de forma profunda y sólida los postulados bíblicos acerca de la salvación y la manera de presentar este tema al ambiente talibán, con las consecuentes repercusiones en el proceso misionológico puesto en marcha.

Al ser esta propuesta teórica y en el papel de la investigación, se requiere un esfuerzo denodado para poner en marcha un plan estratégico que dependa de la providencia divina pues el margen de acción hacia los talibanes representa un estrecho sendero de acercamiento. Posteriores investigaciones que serán desarrolladas, confirmarán el hecho de que esta investigación fue una motivación en ese sentido. En definitiva, de acuerdo a la configuración del pensamiento talibán, solamente queda depender plenamente de los medios providenciales que Dios abra para llegar con el mensaje de salvación hacia este sector de la humanidad cumpliendo el propósito de la Gran Comisión.

---

<sup>95</sup>William Fagal, *101 preguntas acerca de Elena G. de White y sus escritos* (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2015), 92.

## BIBLIOGRAFÍA

- Accad, Jonas Elías. *Building Bridges Christianity and Islam*. Colorado Springs, CO: NavPress, 1997.
- Ajtar Rizvi, Sayyid. *Allah, Corán e Islam*. Cabul: Biblioteca Islámica Ahlul Bait, 2005.
- Al-Qushayrī, Al-Ḥajjāj y Abdul Hameed Siddiqui, *Ṣaḥīḥ Muslim, Arabic-English* (Nueva Delhi, India: Adam Publishers & Distributors, 2008.
- Asociación Ministerial de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día. *Creencias de los adventistas del séptimo día*. Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2018.
- Azumah, John. *My Neighbor's Faith: Islam Explained for Christians*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 2008.
- Bahadur, Petras. "Should the Qur'an Be Used in Christian Witness?". *Journal of Adventist Mission Studies* 8, no. 2 (enero 2012): 211.
- Bernheimer, Teresa y Andrew Rippin. *Muslims: Their Religious Beliefs and Practices*. Abingdon, New York: Routledge, 2011.
- Braswell Jr, George W. *Islam*. Nashville, TN: B&H Academic, 1996.
- \_\_\_\_\_. "Four Faces of Islam: Before and after the Terrorist Attack upon America". *Faith and Mission* 19, no. 2 (2002): 5.
- Burt, David F. *El ministro fiel: 1 Tesalonicenses 2:1-3:13*. Barcelona: Publicaciones Andamio, 2002.
- Caldwell Ryrie, Charles. *Teología básica*. Miami, FL: Editorial Unilit, 2003.
- Campo, Juan Eduardo. *Encyclopedia of Islam*. New York: Facts on File, 2009.
- Caner, Ergun Mehmet y Fetthi Emir Caner. *Unveiling Islam*. Grand Rapids, MI: Kregel, 2002.
- Charles Hodge, *Systematic Theology*. Vol. 2. Oak Harbor, WA: Logos Research Systems, Inc., 1997.
- Cochran, Gregory C. "What Kind of Persecution Is Happening to Christians Around the World?". *The Southern Baptist Journal of Theology* 18, no. 1 (2014): 45.

- Collins, Sergio V, Mario A Collins, Cortés A, Félix, Tulio N Peverini, y Miguel A. Valdivia. *Teología: fundamentos bíblicos de nuestra fe*. Miami, FL: Asociación Publicadora Interamericana, 2005.
- Corrêa de Andrade, Claudionor. *Diccionario teológico: con un suplemento biográfico de los grandes teólogos y pensadores*. Miami, FL: Patmos, 2002.
- Decker, Rodney J. “Is It Better to Bury or to Burn? A Biblical Perspective on Cremation and Christianity in Western Culture Part 1”. *Journal of Ministry and Theology* 11, no. 1 (2007): 34–35.
- Deiros, Pablo A. *Historia del cristianismo: los mil años de incertidumbre (500–1500)* (Buenos Aires: Ediciones del Centro, 2006.
- \_\_\_\_\_. *Historia del cristianismo: el testimonio protestante en América Latina*. Vol. 6. Buenos Aires: Ediciones del Centro, 2012.
- Diop, Ganoune. “Relating to the Qur’an”. En *Faith development in context*. Michigan, MI: Andrews University Press, 2005.
- Emmanuel Richardson, Dante Kensly. “Contextualización de las principales creencias musulmanas con el fin de alcanzarlos con el evangelio”. Tesis de Licenciatura, Universidad de Montemorelos, 2018.
- Fagal, William. *101 preguntas acerca de Elena G. de White y sus escritos*. Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2015.
- Geisler, Norman L. y Abdul Saleeb, *Answering Islam*. Grand Rapids, MI: Baker Books, 2002.
- General Conference of Seventh-Day Adventists. *Declaraciones, orientaciones, y otros documentos*. México: Asociación Publicadora Interamericana, 2010.
- Glaser, Ida. “Towards a mutual understanding of Christian and Islamic concepts of revelation”. *Themelios*, no. 3 (1982): 16–17.
- Glassé, Cyril. *Concise Encyclopedia of Islam*. New York: Harper and Row, 1989.
- Guillaume, Alfred. *Islam*. Aylesbury, U.K.: Hunt Barnard Printing, 1956.
- Hawkins, Susie. “The Essence of the Veil: The Veil as a Metaphor for Islamic Women”. *Journal for Biblical Manhood and Womanhood* 9, no. 1 (2004): 31.

- Instone-Brewer, David. *Moral Questions of the Bible: Timeless Truth in a Changing World*. Bellingham, WA: Lexham Press, 2019.
- Ishaq, I. *The Life of Muhammad*. Karachi, New York: Oxford University Press, 2002.
- Jomier, Jacques. *How to Understand Islam*. Hants, U.K.: SCM Press Ltd., 1989.
- Juan Martos Quesada, "El Corán como fuente de derecho en el Islam". *Facultad de Filología Universidad Complutense de Madrid, Cuadernos de Historia del Derecho* (enero 2004): 12.
- Kateregga, Badru D. y David W. Shenk. *Islam and Christianity: A Muslim and a Christian in Dialogue*. Nairobi: Uzima Press, 1980.
- Kaya, Murat. *The final divine religion Islam*. Estambul: Erkam Publications, 2009.
- Khouj, Muhammad. *The End of a Journey: An Islamic Perspective on Death and the Afterlife*. Washington, D.C.: The Islamic Center, 1988.
- Kurucan, Ahmet y Mustafa Kasim Erol. *Dialogue in Islam*. Londres: Dialogue Society, 1999.
- Larson, Warren. "Islamic Eschatology: Implications for Christian Witness". *Journal of Ministry and Theology* 14, no. 1 (2010): 137.
- Lee, Lily. "No Woman or Girl Left behind: Restoring Girls in China and Cambodia". *Priscilla Papers* 28, no. 1 (2014): 19.
- Lings, Martin. *Muhammad: His Life Based on the Earliest Sources*. Rochester, VT: Inner Traditions, 2006.
- Lockard, Anna-Marie, "Christian-Muslim Engagement: Obstacles and Opportunities". *Conspectus Volume 3* (2007): 91.
- López Mérida, Salvador. "Similitudes entre las creencias de los adventistas del séptimo día y los musulmanes". Tesis de Licenciatura, Universidad de Montemorelos, 2018.
- Maier, Paul L. *In the Fullness of Time*. Grand Rapids, MI: Kregel, 1991.
- Marshall, I. H. "salvation". Editado por Sinclair B. Ferguson, David F. Wright, y J. I. Packer. Traducido por Hiram Duffer. *Nuevo diccionario de Teología*. El Paso, TX: Casa Bautista de Publicaciones, 2005.
- Martin, Carlos. "Questions on C-5". *Journal of Adventist Mission Studies* 1, no. 2 (enero 2005): 35.

- Maulana Ali, Muhammad. *The Religion of Islam: A Comprehensive Discussion of the Sources, Principles and Practices of Islam*. Columbus, OH: Ahmadiyya Anjuman Isha'At Islam Lahore, 1990.
- McAnally, Bryan. *The indispensable Guide to Practically Everything: World Religious and What People Believe*. New York: Guideposts, 2008.
- McCurry, Don. *Esperanza para los musulmanes*. Miami, FL: Editorial Unilit, 1996.
- McMickle, Marvin A. "Where Have All the Prophets Gone?". *Ashland Theological Journal* Volume 37 (2005): 14.
- Mohiuddin, Meraj y Sherman Jackson. *Revelation: The Story of Muhammad*. Scottsdale, AZ: Whiteboard Press, 2015.
- Odero, José Miguel. *El designio divino de salvación y la pluralidad de las religiones*. Pamplona, España: Servicio de Publicaciones de la Universidad de Navarra, 2000.
- Oksnevad, Roy. "Review of Encyclopedia of Islamic Civilization and Religion". *Trinity Journal* 29, no. 1 (2008): 178.
- Op, Jaques Jomier *Biblia y Corán*. Madrid: Editorial Razón y Fe, 1966.
- Oster, Kenneth. *Report of the Interdivision Islamic Institute*. Beirut: Lebanon Publications, 1963.
- Parshall, Phill. *Muslim Evangelism: Contemporary Approaches to Contextualization*. Waynesboro, GA: Gabriel Publishing, 2003.
- Rheenen, Gailyn Van. "Syncretism and Contextualization: The Church on a Journey Defining itself". En *contextualization and Syncretism: Navigating Cultural Currents*. Editado por Gailyn Van Rheenen. California, CA: William Carey Library, 2006.
- Richter, Rick. *Comparing the Qur'an and the Bible: What They Really Say About Jesus, Jihad, and More*. Grand Rapids, MI: Baker Books, 2011.
- Riddell, Peter G. y Peter Cottrell, *Islam in Context: Past, Present, and Future*. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2003.
- Rippin, Andrew. *Muslims: Their Beliefs and Practices*. Londres: Routledge, 2001.
- Schantz, Borge. "The Stranger within your gates". *Journal of Adventist Education* (February/march 2005): 7.

- Stacey, Aisha. *Salvation in Islam*. Islamhouse.com, 2013.
- Stade, Robert Charles. *Ninety-Nine Names of God in Islam*. Ibadan, Nigeria: Daystar Press, 1970.
- Stott, John. *La cruz de Cristo*. Barcelona: Ediciones Certeza Unida, 2008.
- Thomas, Kenneth J. "Allah in Translations of the Bible". *The Bible Translator* 52, no. 3 (julio 2001): 305.
- Villamarín Pulido, Luis Alberto. *Geopolítica del terrorismo islámico*. Columbia, SC: Createspace, 2009.
- Vuicich, Nick y Jay Sedwick. "Review of Raising the Bar: Ministry to Youth in the New Millennium by Alvin Reid". *Bibliotheca Sacra* 164 (2007): 127.
- Wansbrough, John. *Quranic Studies: Sources and Methods of Scriptural Interpretation*. Amherst, New York: Prometheus Books, 2004.
- Watt, W. Montgomery. *Muhammad: Prophet and Statesman*. Londres: Oxford University Press, 1974.
- White, Elena G. de. *El ministerio de curación*. Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2003.
- Whitehouse, Jerald. "Communicating Adventist Beliefs in the Muslim Context". *Journal of Adventist Mission Studies* 2, no. 2 (enero 2006): 87.
- Wiklander, Bertil. "The Boundaries of Contextualization in Mission: How Flexible and Absolute Are They? What Principles Should Guide the Church?". Vol. 2. En *Adventist Responses to Cross-Cultural Mission*. Editado por Bruce L. Bauer. Michigan, MI: Andrews University press, 2006.
- Winter, Tim. *The Cambridge Companion to Classical Islamic Theology*. Cambridge: Cambridge University Press, 2008.